

金剛經纂要刊定記卷第二

長水沙門

子瑋

農五
錄

將釋下二開章正釋既蒙加祐心通智明約義開章遂申經旨文二初標列章門將猶欲也此依崇聖寺塵外疏唯開四門若準大雲

農五

疏中即開六門一明經意二明宗旨三明經體四辨譯時五解題目六釋經文今雖四門含六門義謂此第二攝彼二三第四攝彼五六其餘單攝但小異耳二依章正釋二初摠論諸教如多藥共治一病二別顯則如一

永樂北藏

釋金剛經刊定記

第一八八册

藥各有功能也初中二初通赴機緣酬因者酬謂酬報因謂因地以佛於因地初發心時希求無上正等菩提遂啟四弘誓願煩惱無邊誓願斷法門無邊誓願學衆生無邊誓願度佛道無上誓願成於此四中三願皆畢唯

一未圓誓度衆生衆生宛在今雖證果不捨

因門現身說法濟度羣品以報先願故曰酬

因故法華云我本立誓願欲令一切衆如我

等無異如我昔所願今者以滿足化一切衆

生皆令入佛道酬請者佛初成道梵王帝釋

等請轉法輪故法華云爾時諸梵王及諸天帝釋護世四天王及大自在天并餘諸天衆眷屬百千萬恭敬合掌禮請我轉法輪如來默然受請既受其請故始於鹿野終至鶴林四十九年說諸經教救度衆生故法華云即於波羅柰轉四諦法輪等也顯理度生者此二相從合說然有通別通則佛以一音演說法衆生隨頌各得解別則說四諦法顯生空理度凡夫外道說六波羅蜜顯二空理度不定性二乘及利根凡夫令入大乘道說一乘

法顯法界理度定性不定性二乘及地住菩薩并上上利根凡夫令入一乘究竟佛道若據下二克就佛意唯為一大事等者法華經具云諸佛世尊唯為一大事因緣故出現於世舍利弗云何名諸佛世尊唯為一大事因緣故出現於世諸佛世尊欲令衆生開佛知見使得清淨故出現於世乃至欲令衆生知見非三非五故云一廣博包含故云大諸佛儀式說此化生故云事衆生有此機能感

於佛曰因佛即應之曰緣故者所以義由此
一大事因緣所以佛出於世開示悟入者此
之四句不出於二初二句能化後兩句所化
能化有二謂大開而由示此屬於佛所化亦
二謂始悟而終入此屬衆生若準法華論釋

開者雙開菩提涅槃二無上果示者別示法
身顯三乘同體悟者知義別指報身二乘不
知說令知故入者因義修因契入故華嚴疏
主解云開者開除惑障示者示真實理悟者
悟妄本空了心體寂只令悟上真理入者冥

於心體石壁解云一切衆生皆有佛性大開
也指云心中了了分明是佛性曲示也斬新
領解決定印可不疑始悟也一切念想都亡
終入也諸家解釋旨趣不同白壁黃金各
為至寶疏後別顯者近指一卷金剛遠關諸

卷五

三

部般若以同宗故意明有何所以說無相經
於中五段具列如疏初中三初標對治者如
病設藥義見序中我執者有二凡夫情計我
即執五蘊摠相以為主宰二外道神我即蘊
離蘊或大或小幽靈神聖動用難思皆計為

實故云我執計一切法實有體性名為法執然佛說小乘以除我執今說般若重為此者蓋深必該淺也由是正除法執兼明我空也由此下二釋二初揔標由執起障煩惱即根隨等此依我執而起如前逐妄中說所知即

根本無明也故起信論云無明義者名為智礙即所知障也此依法執而起由煩下二別示二障過患二初煩惱障心不等者心本清淨自在功德妙用過於塵沙良由此障覆蔽不得顯現故云心不解脫解脫者自在義不

唯令心不解脫復能造業潤業業即善惡不動業也以有業因必招果報即受生也受生之處所謂五道生而復死往而又來故云輪轉輪轉之相已如序中綸輪義也反推其源即是我執故知我就是過患根本故要除之

由所知下二所知障慧不等者此即大乘深慧不論小乘淺慧此慧若發照見五蘊皆空唯是心性離自心外無別有法今為無明覆蔽不得開發故華嚴云若不了自心云何知正道彼由顛倒慧增長一切惡不達等者然

諸法性相有別有通別則如水以濕爲性以動靜爲相等通則諸法同以無爲爲性有爲爲相由無是慧故不能了之然了心即根本智了性相即後得智二智不顯蓋由無明無明不除不成佛法故云縱出三界亦滯二乘

卷五

四

等斯則雖出火宅猶止化城不到寶所若反推其本由於法執將知法執是過患根本也然此二障非謂抗行皆由一心所爲但微著有異所知則細煩惱則麤麤細雖殊都無別體猶如一水起動成波微著有異於中亦有

二義纔動則不能現像同彼所知猛盛則覆舟溺人沉於煩惱法喻相對昭然可見又心慧解脫約人料揀以成四句謂心解脫慧不解脫二乘也心不解脫慧解脫大悲菩薩也俱解脫佛也俱不解脫凡夫也疏二執下三

結以前推窮一切過患根本是其我法二執二執若遣二障即除二障若除則諸過自滅由是過患之源即其二執爲除二執故演斯經故知此經是大良藥故心經云般若波羅蜜多是大神呪是大明呪等乃至云能除一

切苦真實不虛欲知此經除二執者如經云無我相人相衆生相壽者相是除我執也無法相亦無非法相是除法執也如此類例徧於經中疏二中二初標可知二釋疑者於理於事猶豫不決即心所法中煩惱一數然

卷五

五

有二種一種子二現行種子謂蘊在藏識未顯發者名爲未起現行謂動之於心或形之於口名爲現起遮則遮其種子不令起於現行斷則斷於現行即自除其根本其猶築堤防水傾津潑澆其義可見即經下指經也然

準經即答三問已展轉而斷起復連環故云節節至二十七然遮斷之言揔有兩意一則經中有須菩提陳疑處是現行即第二第十第十九餘無問辭皆種子也二即當時盡是現行望於後代揔名種子斯則斷現行時即是遮種子也然二意中後意稍切故二十七疑皆言斷而不言遮也疏三中二初標二釋然汎論業有三種謂善惡不動受有三時謂現生後若今世造善惡今世受苦樂者名順現報業若今世造善惡次生方受名順生報

業若今世造善惡從第三生已去乃至百千
生方受名順後報業今世有人造善惡業目
下無報便疑無因果者良由不達此三時報
也故佛名經云行善之者觸事輒行惡之
者是事諧偶致使世間愚人謂之善惡不分

我經中說有三種報如上所敘今言轉滅者
三中唯轉惡業以違理故時則通三然此惡
業受報準小乘宗說有定不定如初篇四重
名為定業僧殘已下名不定業以此對時應
成四句謂時定報不定報定時不定俱定俱

不定若此經說者則不然以未入我法名決
定業若入我法名不決定業所言不定者或
輕或重或受或不受也問若然者何以大般
若中云唯除決定業應受報耶答但轉重成
輕非令不受故無違也如此經云若有人受

農五

六

持讀誦此經為人輕賤者是人先世罪業應
墮惡道以今世人輕賤故先世罪業則為消
滅當得阿耨菩提言先世者有二意一前生
之前名為先世二未持經前名為先世雖通
此二後義為正也今以三塗之業用輕賤代

之令報不定生報現償令時不定此皆轉重
令輕也其滅輕不受經則無文經雖無文義
乃合有然有兩意一者以重況輕意云重業
既轉之令輕輕業故宜不受二則曾墮三塗
之者出在人中猶有餘業即貧窮諸衰等苦

今既不墮三塗則餘業必免亦是時報俱不
定也疏四中三初標二釋二初未說夫爲凡
小佛成正覺者即菩提樹下三十四心斷結
五分法身初圓示成正覺也未說等者即成
道之後十二年已前但說人天因果及四諦

緣生未說三空般若無妙慧者妙慧謂無相
甚深般若也此是法空之慧以未說般若未
顯法空故無此慧也施等住相者等於戒忍
等四住於我人衆生等相及住法非法相也
既住我法等相則成世間因果故皆有漏也

農五

七

此說凡夫依人天教者或滯二乘者設有斷
惑證真不無厭苦欣樂縱出三界亦墮聲聞
緣覺之地此依小乘教者若準凡夫無無麗
慧就勝通說故言無妙慧也疏故談下二已
說得爲佛因二初順釋即十二年後說諸部

般若之教詮顯妙慧妙慧即第六般若波羅蜜以法身是真如妙理本不生滅但以煩惱覆之名如來藏若妙慧照破煩惱真理顯現成大法身故說妙慧為法身因也五度等者五度即施戒忍進定應身即三十二相八十

種好紫磨金色之體也此由積習五波羅蜜之所感得故言五度為應身因疏若無下二及顯非波羅蜜等者雖行施等由無慧導皆成住相由住相故便成有漏但成世間善因樂果故非佛因也故菩提資糧論云施戒

忍進定及此五之餘皆由智度故波羅蜜所攝疏故須下三結福慧屬因即五度六度是能嚴也兩足是果即真身應身為所嚴也然諸佛果德雖無量無邊以要言之不過此二故法華云如其所得法定慧力莊嚴以此度

衆生自證無上道大意謂由無般若致使施等非波羅蜜不成佛因故須福慧二嚴乃成兩足妙體然前五與第六互相資助以真應二果必須具故其猶膠青彩色彩非膠而不著膠非彩而無色六非五而無相五非六而

無因如經云應無所住即修慧也行於布施即修福也又以無我無人無衆生無壽者即修慧也修一切善即修福也此例甚多疏五中三初標真應二果者然諸經論皆說三身此中唯明二者已合攝故言三身者即法報

卷五

化如權宗所說法身是理無漏無為報身是智轉識所成有為無漏雖證於理智且非理如日舍空由是理智分為二也化身是影固宜不同由此說佛有三身也今言二者法報合故以智即是理如光即珠是故合說為真

身也如淨名經云佛身無為不墮諸數豈言報體是有為耶又涅槃經云若人言如來同有為者死入地獄是故此中不說於三但言二也故智論云佛有二身一真身二應身亦云生身應身皆化身也問法報化等皆是佛身法報既其不分化體何故別說耶答法報皆實所以合論化體唯虛故宜別也疏未問下二釋謂十二年前小乘之人唯取三十二相金色之身以為具佛不知更有真佛故云但言色相不知下以未達法空故不知此相

但是真身之中所現影像也故唯識云大圓鏡智能現能生身土智影既言是影則知非真故彌勒頌云應化非真佛亦非說法者不如等者若知真身是實應身是虛又了相即無相名為真身無相即相名為應身如是見

卷五

九

者名如實見故華嚴云於實見真實不實見不實如是解法相是則名為佛若不如是名為不如實見疏故此下三結發明二果者如經云如來說三十二相即是非相者發明真身也是名三十二相者發明應身也又云則

非具足色身發明真身也是名具足色身發明應身也餘例此知二因等者真身由前慧因證得應身由前福因證得也前段中云故須福慧二嚴等即是約果說因今云故此發明等即是望因說果如是說者意令衆生修

二種因證二種果也然前五門展轉相躡謂說般若經本除二執故有第一二執雖違而疑猶存故有第二縱使無疑爭柰先業故有第三惡業既滅無漏因成故有第四因既昭然果證何遠故有第五由是一經大意極此

五重矣。疏明經宗體者，宗即所詮體，即能詮。今初宗者，尊也，重也。心言之所尚也。然言由於心，故故聲公云：情尚於空者，觸言而實無。毛詩序云：情動於中而形於言，餘皆例此文。二初統明諸教，然此方古今教有三種：淺深

既異，所宗亦殊。一儒教主，即文宣王謂孔丘也。宗於五常仁義禮智信，意以修身慎行，理國理家，揚名後代也。二道教主，即玄元皇帝謂老聃也。宗於自然，自然即融蕩，是非齊平，生死終歸虛無也。三釋教主，即釋迦也。宗於

因緣，意令識迷破惑，證真起用也。是故疏云：因緣為宗。然一代佛教通宗，因緣雖小，乘生滅大乘，無性淺深，有異大約，統論皆因緣也。然有二種：一世間二出世間。世間有二：一內二外。外復有二：一謂種子為因，水土人時等

出衆五

十

為緣而芽得生，又泥團為因，輪繩陶師等為緣而器得成。二內謂無明為因，行支為緣而生識等五支。及生老死二支，前二器世間後一即有情世間。故知成此三界世間，只由因緣二字。二者出世間有三種：一則本覺內熏

為因師教外熏為緣而始覺得生二始覺為
因施等五度為緣而佛果得成三則大悲為
因衆生為緣而應化得興故知出世間一切
淨妙等事不出因緣二字故法華云佛種從
緣起是故說一乘中論云未曾有一法不從

因緣生又云我說是因緣能滅諸戲論然統
收世出世間一切諸法有義空義假義中義
雖淺深不同皆墮因緣也言有者有生有滅
也謂諸法緣會而生緣離則滅如馬勝比丘
為舍利弗說偈曰諸法從緣生緣離法即滅

如是滅與生沙門如是說空者既屬因緣則
知無體無體即空義也故中論云因緣所生
法我說即是空假者如鏡像水月雖則不實
緣會不得不現故淨名云是身如影從業緣
現中者以假故非空空故非假非空非假即

世世五

上

空即假名為中義故淨名云說法不有亦不
無以因緣故諸法生又如中論都明有等四
義云因緣所生法我說即是空亦名為假名
亦名中道義即三乘教中所說空有中假等
義並不出因緣故云佛教統宗因緣也疏別

顯等者所謂通中之別隨何經中所宗各異如華嚴法界法華一乘淨名不思議真如佛性等也文三初約法正立然般若種類諸說不同準智度論說有三種一文字即能詮教二觀照即能觀智三實相即所觀境羅什後來開為五種謂於觀照中開出眷屬即隨行五蘊及煖等善根於實相中開出境界即俗諦境此五中唯觀照持業釋餘皆依主大雲解之五皆持業謂文字性空即般若故眷屬境界同文字故實相即是法身起信論云依

此法身說名本覺故然雖三雖五三者為正何則般若所照皆實相故不唯真如故智論云照色等空即名實性性空實理離於顛倒非虛偽故於空見空亦名顛倒於空無著乃是實法色等虛偽誑人眼根故知但約不顛倒離虛偽便為實相則雙實真俗二諦為一實相也煖等眷屬是慧性故相應隨行俱觀照故故知觀照攝眷屬也由是雖則說三已攝於五既符智論必契深經故三為正然諸家立宗或為觀照或唯實相此並未當且此

經所詮一一離相豈唯觀照又教化衆生斷
疑破執豈唯實相由是今疏雙取為宗不一
不二者欲言其一體用有殊欲言其二寂照
常俱故非一二疏以即下二約喻釋成則顯
雙取為正且本舉能堅能利一金剛以喻觀

由發

十二

照實相二種般若若單取觀照則闕堅義若
單取實相則闕利義又皆言即者釋成不二
之相以照而常寂故理非智外寂而常照故
智非理外既離理無智離智無理故如金剛
即堅即利疏萬行下三約行結顯謂菩薩行

中必須具此若昧實相則難亡分別便成住
相即墮有漏若昧觀照則闕智用便滯偏空
同於二乘故須二事兼行方契中道此則如
前行玄之義也由是起信論中止觀合說法
華經內定慧莊嚴華嚴明定慧二事菩薩依

賴涅槃顯定慧不等不見佛性諸教中說無
明邪見自此而生故華嚴疏云萬行忘照而
齊修頓漸無碍而雙入皆此義也二體分三
初標立可知文字下二正釋或曰諸家所出
教體皆取聲名句文或通取所詮之法今何

單取文字耶由是疏云文字即舍聲名句文此明具四法也聲即言音名句文三即聲上屈曲表示名詮諸法自性句詮諸法差別文即是字為二所依也問四法之中文字最居其末云何攝聲等法耶答所以能攝者有二

農五

三

意一能顯文字有其三處謂心上顯即意識境聲上顯即耳識境色上顯即眼識境今取初者故能攝之二有聲未必有名句文有文則必有聲名句前前未必有後後後後必有於前前如苗必有根根未必有苗也以是義

故故攝聲等文字性空下明攝所詮理也謂依於般若顯乎文字文字本空即是般若無別文字體也然有二意一體屬緣生無自體故二非別有一法為文字體故此皆意顯般若若是文字體也其猶鎔金成像像即是金也

疏故皆下三摠結舍攝之義如上所明能所摠該故言理無不盡此乃文字則該能詮盡般若則該所詮盡詮旨既備故云統為教體疏分別處會文二初中二初摠示大部此經下二別顯此經摠可知疏別明中文三初正

明東土翻譯前後二初通辨諸譯流支者天平二年於洛陽譯成十四紙名金剛般若真諦太康元年於金陵郡譯成十四紙名金剛斷割笈多闍皇十年於洛陽譯成十六紙名金剛斷割玄奘貞觀二十二年於玉華宮譯

成十八紙名能斷金剛義淨證聖二年於佛授記寺譯成十二紙名能斷金剛疏今所下二克示所傳疏天竺下二因辨西方解釋異同轉授天親者有說云以天親久習小乘近從大教要滌情執故轉授之斷疑執顯行位

正宗文中可見疏今科下三示今科判依據差別二初正明科釋所依兼無著者以顯此疏正依天親傍用無著餘論諸疏義見開題處疏題云下二結成立題所以不同淨名集疏備書四聖之名義即如何晏集解論語於

此發

上

孔安國馬融等注中當者用之不當者翦之今疏亦爾或雙取以各有理或共成一義故兩存焉疏釋通文義二初題目二初釋所詮三初釋金剛二初翻名示相梵云下新云縛左羅力士所執者如經所說執金剛神梵云

諾建那此云露形神即此力士也金中最剛者金語通五此最精堅故安剛字仍非人間之物故云帝釋有之乃是天上至寶故云薄福者難見正理論云帝釋有寶名曰金剛不為薄福衆生所見疏極堅下二約法辨義二

初引經論揔彰二義三初揔標略辨為有勝能故云極堅極利喻般若焉無物下釋極堅等相則知若有一物能壞則非極堅若有一物不碎則非極利也如銀鐵雖堅遇火則融刀劍雖利斫石則缺非極堅利也揀餘堅利

故加極字疏涅槃下二引教委釋涅槃下引經無著下引論難壞即堅義能斷即利義細牢者細謂揀麤顯是微妙牢揀可壞堅固義成智因即是慧慧是智之因智是慧之果此約觀照般若說以微細故能入於惑今彼滅

卷五

十五

也不可壞者智論云一切語言名相等事皆可破壞唯無相智不可破壞此約實相般若說問實相般若分因果耶答用有勝劣故分因果體無增減因果一如故普賢觀云大乘因者諸法實相大乘果者亦諸法實相華嚴

經疏云理開體用名大方廣智分因果號佛華嚴疏皆以下三結顯喻旨此結所引經論之意然先上諸德皆用此義資聖云金剛者堅而復利堅喻本覺真性雖流轉諸趣而覺性無壞利喻般若淨照三賢十地貫通萬行無明惑暗無不壞也肇云金剛者堅利之譬也堅故物不能沮利故物無不摧以況斯慧邪魔不能毀堅之極也萬物皆能破利之義也又諸經論說金剛喻定勝鬘經說金剛喻智梵網經以十迴向爲十金剛仁王謂十堅

心淨名以金剛慧決了此相無縛無脫得無生法忍又諸經論說金剛座金剛山金剛輪如是等說皆取堅利義也又晉武帝起居注云武帝十三年燉煌有人獻金剛寶生於金中色如紫石英狀如薔麥百鍊不銷可以切玉如泥是知堅利之極也疏真諦下二引真諦別示六種二初正明六種一一以法合之分明在疏皆般若之功也災厄等者有厄則災禍必來有業則苦果定至厄除則災禍不起業喪則苦果不生隨人所須有二意一則

如餘物不能隨所須金不可為銀用羅不可為錦用等金剛則不然要者皆得法中亦爾有滿功德人不可為天富不可為貧無漏不爾隨心所成二則餘物用之則盡金剛出之不窮法上亦爾有漏受之則窮無漏受之不

數至

去

盡對日等者慧即始覺合本覺時見法無生名無生智如起信云得見心性心即常住常注即無生義也火出燒盡世間使六合空廓智起斷除煩惱令大道通同能清等者水清則萬像齊鑒疑除即佛法現前空中等者昇

太虛則不履於地住真空則不墮世間銷諸毒者中毒則令人命終起惑則永沈生死毒除則延年益壽惑遣則不滅不生疏傍兼下二結示傍正佛所立名本約堅利如上六義乃是兼明諸家至此多不料簡殊濫正義若

將此六配前五因即一當第三二三當四五四當第二五六當第一疏般若下二釋般若二初翻名略指般若正翻慧者以古來諸德義翻為妙慧淨慧無相慧此皆挾到彼岸義是別相也或云智慧今云正翻慧者即通相

也即照下約功用以出體也照蘊空即是功用本覺之慧即是出體大品云色如聚沫受如泡幻想如陽燄行如芭蕉識如幻化如是觀者名照蘊空相應等者本覺即如來藏自性清淨心非新生故言本不頑暗故言覺慧

卷五

七

即始覺也依體起用故云之慧始即同本故曰相應然本覺與慧不一不二以不二故故言相應以不一故故言之慧故資聖云妄心見俗曰無明悟心照真為般若若俗境萬有見心必異真空理一悟自無差第一義空離照

無理清淨本覺即理是照又涅槃云佛性者名第一義空第一義空名為智慧此等皆證體用非一非二義也然本即實相始即觀照疏若約下二引教廣釋二初引論別相釋二初明摠攝三慧學者即修大乘行人也初須

聞法生解名聞慧次則測度所聞評量教理分明忍可以印自心曰思慧然後如聞思處依而行之無所乖越名修慧前二有漏後一無漏前淺後深深淺雖殊通名為慧是故摠收名為般若如人攻文赴舉及第雖前劣後

勝皆一人也云疏故無著下二引論文釋成
二初正釋成波羅蜜中等者此明頓悟中漸
修也慧纔發時照萬法空便到彼岸名為頓
悟由有多生習性未得念念相應故須聽聞
正法思惟其義如說修行方得究竟證入名

為漸修開題中略明也若唯識中說則具根
後二智謂十度中六通本後四唯後得六中
則二智皆具為分十度故第六偏取二空本
也今依無著更加加行智則通前三矣余剛
斷處等者如金剛斷物之處而斷煩惱非謂

金剛亦通所斷疏又云下二配因果二初雙
引論上者字論牒所標下者字疏牒論文智
因即慧慧果即智也前雖引用今方解釋此
引無著也次引智論可知疏則聞下二雙解
釋此明法空深慧意揀我空慧為麤淺不為

四卷五

大

佛因但是二乘因故般若下出所以以慧是
揀擇義揀擇惑障顯無為故以因位有惑故
須擇之乃名為慧智但決斷為義以果位無
惑但唯決定朗然獨照故名為智只是一法
受此兩名如人破賊為將功成為相也有說

以無漏智性為智因大雲破之三塗有性何不斷惑闕細義也此約妙慧別相以破若就通相取亦可矣以凡是有心皆成佛故此得是因也疏若依下二引經通相釋此明字緣字界若字是字界般那都為緣若以般為緣

助於若眾則名為慧若以那為緣助於若界則名為智如僧人俗人等云云名殊謂曰智曰慧義殊謂決斷揀擇此中義殊故使名殊也體性無別者皆別境中一也前三種智皆名慧故故智與慧皆如金剛故薩遮尼乾經云帝

釋金剛寶能滅阿修羅智碎煩惱山能壞亦如是無常經云金剛智杵碎邪山永斷無始相纏縛疏波羅下三釋波羅蜜文三初約語對翻應云下迴梵文以西域風俗例皆如此云云青龍云蜜多者離義到義元康云天竺風

卷五

九

俗所作究竟皆云到彼岸到離之義次文明之疏謂離下二約義順釋二初釋義前三句中每句皆上法下喻意明煩惱如大河難可度故生死如此岸有情居故涅槃如彼岸諸佛住故則慧是能離能度能到生死等是所

離所度所到若欲離此到彼必須渡於中流此約四諦說之理則明矣知苦是離此岸斷集修道是渡中流證滅是到彼岸也此順小乘義說下經令入大乘無餘涅槃即須離二種生死此岸乘六度船筏度二障中流到二

涅槃彼岸涅槃等者以翻波羅蜜為彼岸即是涅槃是故約轉依果明彼岸義然生死即分段變易煩惱即摠該二障圓寂者義翻也謂德備塵沙曰圓妙絕相累曰寂滅度者肇云涅槃者言無為亦云滅度或但云滅然

滅與小乘不同小乘以滅生死為滅大乘以寂滅為滅故涅槃云生滅滅已寂滅為樂然滅唯據果滅度乃兼因今則約果標因故云滅度所以經中上言涅槃下云滅度亦是唐梵雙彰也涅槃種類下文具明疏一切下二

通難此即淨名經文彼云若彌勒得授記者一切衆生亦應授記何以故一切衆生即寂滅相不復更滅等今用此文以為難辭難意云衆生既即寂滅何有離此到彼今言到彼者莫違經耶但以下釋通但約翻迷成悟便

是離此到彼若悟此已漸除漸證名為究竟
然成波羅蜜要與七最勝相應如唯識說疏
若兼下三順義通結則是波羅蜜中之聞思
修慧也疏經者下二釋能詮二初翻名修多
羅或云修妬路或云素怛覽此但梵音楚夏

農五

干

之異耳義翻者以修多羅正翻云線由西天
以修多羅一名召於四實謂聖教席經井索
線彼多以華獻佛置之案上恐風吹散以線
貫之又見此方聖教能持佛語得無所遺如
線貫華故以線稱目之就彼處呼曰修多羅

據此正翻即合云線此方不貴線稱故翻為
經斯則暗符彼方席經兼順此土儒道之經
然雖符順彼此而未免相滯由是更加契字
以揀異之然更合於修多羅上加欲底二字
翻為契經則唐梵皆足也契者下二釋義詮

表下釋契字詮表義理釋契理也謂說事如
事說理如理云云契合人心釋契機也謂令人
有所悟解歡喜信受云云斯則契理契機之經
依主釋也文雖是倒意以經是能契也經者
下次釋經字初標以佛下釋如開題處明已

永樂北藏

釋金剛經刊定記

第一八八冊

今唯言經而不言契者以爲有般若揀濫明
非道德等經故不言也後釋下二釋經文疏
二初科分斯則道安法師所判但是佛經無
問大小皆科爲三意云序分彰說法之由致
正宗暢本意之玄門流通繼遐芳於萬古冥

晨五

主

符西域今古通遵此經從如是至敷座而坐
是序分時長老下至應作如是觀是正宗分
佛說是經下至信受奉行是流通分證信者
即六成就也顯說聽時處一一分明以證非
謬令物生信故發起者則以事相表示發起

正宗法義也然此二序更有異名謂通序別
序通謂諸經同故云云別謂諸經別故云云亦謂
經後序經前序經後序者佛說之時未有結
集之時方安立故經前序者佛先發起方說
經故疏中三段今初云云疏建立因者意明如

是等言因何而立佛臨下佛將入滅阿難愁
惱阿泥樓豆告阿難言汝是持佛法人且須
裁抑汝當往彼咨問後事阿難曰云何後事
阿泥樓豆曰世尊在日以佛為師世尊滅後
以誰為師世尊在日依世尊住世尊滅後依

何而住惡性比丘佛在之日佛自調伏佛滅度後如何調伏邀益後來理宜結集一切經首置何等言阿難承教一一咨問今疏影略不載問辭但書答語也四念處者四即身受心法念謂念慧處謂身等即是念慧所安住

處則念是能住身等四處為所住於此四處安住念慧名四念處住帶數釋也一觀身不淨即有漏色蘊具有五種不淨一種子不淨乘過去業識種子攬現在父母精血合成身故故淨名云是身如幻從顛倒起是身如影

從業緣現智論云是身種不淨非餘妙寶物不從華間生唯從穢道出二住處不淨於母胎中居生藏之下熟藏之上帶受重穢故智論云是身如臭物不因華間生不從蔭藪有亦不出寶山三自體不淨合三十六物以成

豐

主

身故謂外有髮毛爪齒眵淚涕唾垢汗便利等十二次有皮膚血肉筋脉骨髓肪膏腦髓等十二中有脾腎心肺肝膽腸胃赤痰白痰生藏熟藏等十二智論云地水火風質能盛受不淨傾海洗此身不能令香潔四自相不

淨九孔常流不淨物故智論云種種不淨物
充滿於身中常流出不止如漏囊盛物五究
竟不淨一旦命終脰脹爛壞臭惡狼藉不堪
見故淨名云是身假以澡浴衣食必歸磨滅
智論云審諦觀是身終歸於死處難御無反

復背恩如小兒金光明亦云雖常供給懷怨
害終歸棄我不知恩二觀受是苦者受即是
心所徧行五中一也仍有三種謂苦樂捨苦
謂苦苦樂謂壞苦捨謂行苦問樂受去壞應
非苦耶答以樂是苦因故凡夫妄計為樂元

來是苦問捨非苦樂云何苦耶答行蘊遷流
逼迫常苦但以苦樂麤相所覆常情不知此
微細苦故此三法俱名苦也三觀心無常者
心即緣慮生滅之心謂心心念念前滅後生
相續不絕如水流注故經中說一念中有九

塵

三

十剎那一剎那中九百生滅四觀法無我者
法即五蘊謂五蘊法中一一推求即蘊離蘊
皆無我也如上觀之即能對治凡夫四種顛
倒謂凡夫顛倒則造業受生及此用心自然
無咎以戒為師者從其軌範但依戒律作止

分明故菩薩戒序云波羅提木义者是汝大師如來在日無異此也默擯等者佛法慈悲為無刑罰比丘惡性唯默擯之意令省已知慙自然調伏耳經初等語釋在次文然此四中意在第四文中承便兼帶前三疏建立意

者建立如是等言意在於何此有三意如疏三段斷疑等者智度論說佛滅度後諸天王等請迦葉言乃至云法城欲頽法幢欲倒當以大悲建立佛法迦葉受請往須彌頂擊大捷捷諸聖弟子得神通者皆來集會迦葉告

永樂北藏

釋金剛經刊定記

第一八八册

言佛法欲滅衆生可憊待結集竟隨汝入滅諸來聖衆受教而住畢鉢羅窟迦葉入定以天眼觀今是衆中誰有煩惱應逐出者唯有阿難煩惱未盡爾時迦葉從定而起於大衆中牽出阿難告言清淨衆中結集法藏汝結未盡不應住此是時阿難慙恥悲泣告迦葉言我能有力父可得道但為侍佛以阿羅漢者不得給侍故留殘結不盡斷爾迦葉告言汝更有過佛意不聽女人出家為汝慙慙致請令佛正法五百歲衰微是汝突吉羅罪佛

永樂北藏

釋金剛經刊定記

第一八八冊

臨涅槃近俱尸竭城背痛疊鬱多羅僧敷目
語汝須水汝不供給是汝突吉羅罪佛昔問
汝若有人好修四神足應住壽一劫若無減
一劫為汝不對令佛早入涅槃是汝突吉羅
罪汝於一時以鬱多羅僧襯身而卧是汝突

農五

三四

吉羅罪汝昔與佛疊僧伽梨衣以足踏上是
汝突吉羅罪佛陰藏相入涅槃後以示女人
實為羞恥是汝突吉羅罪迦葉言汝有如是
六種突吉羅罪應於僧中悔過是時阿難脫
革屣袒右肩長跪合掌依六種突吉羅罪懺

悔懺悔已迦葉牽阿難出語言汝漏盡可來
言訖自閉窟門是時阿難涕淚悲泣求斷結
惑靡不精誠至於後夜疲極偃息頭未至枕
朗然得悟三明六通作大羅漢却至窟門擊
門而喚迦葉言汝復何來曰我漏已盡迦葉

言汝若漏盡可縱神通於戶鑰孔中入阿難
騰身入來禮拜僧足迦葉手摩阿難頂言我
欲為汝令汝得道汝勿嫌恨此如蘇秦張儀
云然階聖果切在修心不如說行事佛何益
狐假虎威宜其止絕斯意甚妙詳而警之時

大衆請阿難昇座結集法藏既昇座已未發言間感得自身相好如佛是時大衆遂起三疑故說下既言我從佛聞則知非佛重起非他方佛來亦非阿難成佛故云三疑頓斷廣如彼論恐煩略敘也疏息諍等者同為羅漢

卷五

五

德業頗齊若云自言固宜喧諍疏異邪等者阿者言無憂者曰有外道意云萬法雖異不出有無置之經初以之為吉以初吉故今中後亦吉今則不爾故云異邪疏正釋下二初標列述意言成就者謂六為能成就教為所

成就也疏一信下二依科解釋六初中二初合釋謂兼次段合而釋之此則別義不計六數單釋謂正釋信成就義所引論文有標有釋佛法下是釋或曰因何最初便明其信故此釋也信為能入者然佛法無量信為初基

若無信心寧肯修習由是五位之內信位居初十信之中信稱第十一善法信亦為先故知信心之前更無善法依此信本方興解行乃至證入故華嚴云信是道源功德母長養一切諸善根斷除疑網出愛河開示涅槃

無上道今置經首以表信相為入法之初也
智為能度者菩薩萬行非智不成若無智慧
即滯有著空以智為主不著二邊成無漏因
獲菩提果故菩提資糧論云施戒忍進定及
此五之餘皆由智度故波羅蜜所攝信者下

正顯如是二字是信之辭上皆智論所釋又
聖下是劉蚪注無量義經中釋此下皆約法
說也顯如者衆生如隱故沈三界欲絕三界
只要顯如故云但為除如之外餘皆虛妄故
云唯如為是論云除諸法實相餘皆魔事有

云始從得道乃至涅槃其中所說無不為如
又有下即梁武帝解意明有即無故不有無
即有故不無相即同時故名不二不二即如
也此約雙融顯如也如非下恐問有無不二
為如便謂如體是有是無故此遮云如非有

體

二六

無意明有無即不是是即非有無也此上二
解如字是顯體是字即無非也疏二聞下二
初正釋我聞之義然我有四種一凡夫徧計
我二外道神我三三乘假我四法身真我今
揀餘者故云五蘊假者則第三隨世流布要

簡賓主乃稱於我阿難已達我空實不計執故云假者聞者然大小乘諸論辨聞不同有云耳根或云耳識或云根識和合故聞今云耳根發識則後義也以根識單闕皆不能聞云然根識聞聲而不聞教若準名句唯是意

聞故瑜伽云聞謂比量然由耳識緣於聲境與意同時得聞也然此二識聞聲名句實非先後異時以率爾耳識同時意識故得聞也五識皆然廢別下或曰既云耳根發識故聞合云耳聞云何經內唯言我聞故此釋也以

耳是六根之別我是一身之總今廢別耳從其總我故言我聞阿難下二商較所聞之法前二句牒難辭謂阿難是佛成道夜生年至二十方為侍者二十年前佛所說法並具不聞何得結集諸經皆稱我聞有云下通釋此

卷

三

有三意有云重說者一也佛初命阿難為侍者阿難從佛乞三願一不著佛退衣二不隨佛受別請三請說未聞之法佛隨其願故得聞也得深三昧等者二也金剛華仙經說阿難得法性覺自在三昧力故前所說經皆能

憶持與聞無異故法華經云世尊甚希有今我念過去無量諸佛法如今日所聞若推下三也不思議境界經云復有百千萬億菩薩現聲聞形亦來在座其名曰舍利弗乃至阿難等是則三中前二權說後一實論故言推

本也疏三時下二一棟顯釋師資合會者謂說者教人以道德曰師資者取也從師之教取而行之也佛及大衆說聽具足故云合會說畢聽畢故云究竟意取說無異席貫通首末故曰一時佛地論云此就刹那相續不斷

說聽究竟揔名一時一時之語佛自言故涅槃云昔佛一時在尸首林又云我於一時在迦尸國此則顯說聽能所一切圓畢也諸方下棟時也不同有二謂橫則參差不同豎則延促不同延促不同如人間五十年四尺五

天一晝夜上上倍增故參差不同者如俱舍云夜半日沒中日出四洲等既然云何定言寅卯辰巳日月等耶又說下二會法釋此是慤公楞嚴疏意說領即師資也下有四對心竟泯者以聞法之時妄心不起心既不起境

即不生心境兩亡故云泯也此即不得以生滅心行聽實相法此通依計故皆泯也斯則染心俗境一對理智融者以聽法之際能所不分以動念即乖法體二皆真實故言融而不言泯也斯則淨心真境一對凡聖如者由

崇

天

心分別則見聖見凡心既不生誰凡誰聖相本自盡故言如也斯則因果一對本始會者妄念起時隔於本始念既不起本始自同攝用歸體故言會也斯則體用一對問此與第二何別答前智是始覺中根本智前理是本

覺中真諦境若此始本本通真俗始舍本後則前狹後寬也前為形染且言真境淨智此為都明故言本覺始覺也又前約分證故云理智融此約極證故言本始會也諸二者謂心境理智凡聖本始也皆一者一義不同謂

心境則泯之故一理智則融之故一凡聖則如之故一本始則會之故一義雖不同俱名為一故云一時疏四主下二初翻名經唯標佛者以秦人好略故仍存梵音者恐濫菩提故以菩提云覺則屬於法今指於人故言其

佛無相濫失故不翻也。若釋其義，須得唐言。故先翻對也。然覺謂覺察覺悟，覺悟既照真本，有覺察則了妄本空了。妄本空則不逐於妄，照真本有則不迷於真真妄。既明則能破和合識滅，相續心顯現法身智純淨也。當爾

卷五

五九

之時，始本無二唯一覺耳。菩薩雖亦照真了妄，未得究竟，猶帶薩埵之名。唯佛如來所作究竟，故獨稱覺者。起信下二釋義，二一約體離念釋，然此論明本覺心體性離諸念。今此引釋果佛者，以果佛之體即是本覺元自離

念因果，雖分離念無別故。以本覺離念即是佛體，故經云：大衆因者，諸法實相等是。故在纏名本覺，出纏名究竟覺。始終體一，更無別法。故論云：即是如來平等法身。依此法身說名本覺，則以下疏結本覺離念是佛體也。然覺下二約位三義釋：無生滅者，謂智照真如；如理見故，然有二意：一則心中無生滅之法；如起信云：如實空者，從本已來一切染法不相應。故以念生則染，今既無念，故不相應。二則無者不也，只明此心本不生滅，即同起信。

云以遠離微細念故得見心性心即常住常
住即無生滅也覺他者此亦始覺了事即真
以望自心故名覺他即同起信云一切諸法
從本已來離名字相離心緣相畢竟平等無
有變異不可破壞唯是一心故名真如覺滿

者以前二覺有解有證先後勝劣存自他之
相未得稱滿今此圓備不立自他故稱之滿
若準涅槃經說自覺者覺自身有佛性覺他
者覺一切衆生悉有佛性覺滿者若自若他
無二佛性故然常徒所說自覺揀凡夫覺他

揀二乘覺滿揀菩薩此中說者自覺便揀二
乘權教菩薩豈唯凡夫故華嚴云一切諸法
性無生亦無滅奇哉大導師自覺能覺他故
知下二引論反釋三初反顯意云無念故名
覺當知有念則不名覺也起信下二引證前

崇

平

云心體離念雖通因果今明衆生不名為覺
獨顯果人方名覺也又云下三順結正結無
念是佛義以無念是佛故能觀無念者即是
向佛智也疏五處下二一釋舍衛舍衛亦云
舍婆提新云室羅伐悉底此但梵音梵夏耳

城在中印土橋薩羅國緣南天亦有橋薩羅國恐濫彼國故以城為國名聞物者謂名聞勝德珍奇寶物多出此國謂具下釋欲塵即佳麗女色財寶即珍奇寶物多聞謂博通內外典籍解脫即五通仙人等遠離欲也此

即國豐四德亦翻為豐德也遠聞等者如上一四事皆為外國之所聞知義淨下但證遠聞之義以有名稱故得遠聞祇樹下二釋祇園二初揔指舍衛國主波斯匿王有一大臣名須達多為兒甥婦躬至王舍城寄止長者珊

檀那舍宅時長者中夜而起莊嚴舍宅營辦鋪饌須達聞已問言大士欲請國王為婚姻之會耶答言請佛無上法王須達聞已身毛皆豎復問何等名佛長者廣為說佛功德須達多言善哉大士所言佛者功德無上今在

農五

主

何處長者答言在王舍城迦闍陀竹林精舍時須達多一心念佛忽然天明其光熾盛猶如白日即尋光處至城門下佛神力故門自開闢尋路而往爾時如來出外經行須達見已歡喜踴躍不知禮法直問世尊時首陀天

為其長者化作四人至世尊所接足禮拜胡
跪問訊右繞三匝却住一面須達見已依而
為之世尊即為如應說法長者聞已得須陀
洹果後復請佛惟願臨顧至舍衛城受我微
供佛即問言卿舍衛國頗有精舍容受我不
須達多言必見垂顧便當營辦世尊爾時默
然受請時須達多迴舍衛國佛令鶖子同往
指授造寺儀式即須達布金買祇陀太子園
祇陀太子施園中樹林二人共構精舍既訖
即執香爐向王舍城遙作是言所設已辦惟

願如來受此住處佛時懸知長者之心即共
大衆發王舍城猶如壯士屈伸臂傾至祇陀
園是時長者以其所設奉施於佛佛即受已
即往其中廣如涅槃經賢愚經四分律西域
記說須者往檢今佛於此說金剛般若經故
云在舍衛國祇樹給孤獨園也然須達是主
祇陀助成今樹先園後者以太子是儲君須
達是臣佐禮別尊卑故爾真諦記說住處有
二一境界處即舍衛也為化俗故二依止處
即祇園也為統出家人故又善見婆沙云舉

舍衛令遠人知舉祇園令近人知故雙舉也祇陀下二別釋三初釋祇陀戰勝者亦云勝林餘如疏梵語下二釋給孤謂少而無父曰孤老而無子曰獨拯給孤獨名為善施又亦等者就中孤獨偏所矜哀其實餘人亦非不

後立

三三

施故也西國下三釋園字梵音具云僧伽藍摩此云衆園則僧伽是能住之衆藍摩是所住之園斯則約能要所耳寺者司也官舍也以佛法初來安鴻臚寺後置僧舍便以為名也疏衆者下文二初釋標類名高謂遐邇稱

譽德著謂行業恢隆怖魔者謂初出家日飛行夜叉唱乃至魔宮聞故怖也以一人出家展轉化度損減眷屬故然出家人從因至果三度怖魔謂出家時發菩提心時成正覺時前二但怖後乃興戈為佛所摧莫不降伏亡

士者謂上從善友乞法以練心下從檀越乞食以資身故智度論云何名比丘比丘名乞士清淨活命故名乞士如經中說舍利弗乞食向辟而餐時有梵志女名淨目來見舍利弗云沙門汝食淨耶荅言食淨淨目言沙門

下口食耶荅曰不也乃至問仰維方等皆荅
言不也淨目女言食有四種我問於汝汝皆
言不我今不解汝說舍利弗言有出家人合
藥種穀植樹等不淨活命名下口食有觀星
宿日月風雨雷電等不淨活命名仰口食有

曲媚

三十三

曲媚豪勢通致四方巧言多求不淨活命名
方口食有以種種呪術卜筭吉凶不淨活命
名維口食姊我不憶是四種不淨食中我用
清淨乞食活命淨目因聞是說清淨法食歡
喜信解得須陀洹道如是清淨乞食活命故

名乞士淨戒者謂比丘二百五十戒比丘尼
五百戒有表受無表持清淨持戒名為淨戒
有說五義謂加淨命破惡今以乞士即淨命
淨戒即破惡故唯三也理和下梵語僧伽此
云眾和合謂理和無違事和無諍也千二下

二釋舉數佛初成道者即菩提樹下示成正
覺也憍陳如等者餘阿濕鞞摩訶男婆提婆
敷富那婆蹉準本行經說佛初成道梵天王
等請轉法輪世尊受請作是思惟諸世間中
誰先得度有五仙人昔日與我有大利蓋堪

能受我初轉法輪復作是念彼等五仙今在何處以淨天眼觀彼五仙在鹿野苑中爾時世尊即向彼園廣為說法外道身心悉皆伏滅所著之服即成三衣手執鉢器鬚髮自落經於七日威儀具足如百夏比丘乃至為轉

四諦法輪得阿羅漢果迦葉三兄弟等者智度論說爾時第一優樓頻螺迦葉在火龍窟為首教化五百弟子二那提迦葉領三百弟子在象頭山修行三伽耶迦葉領二百弟子在希連河曲共計千人皆為世尊之所降伏

求索出家師徒皆得阿羅漢果舍利弗等者智度論說摩伽陀聚落有婆羅門名檀耶那而有八子中有一子名優婆低沙即舍利弗也復有一婆羅門產子名離多即目連也是二童子共為親友於刪闍耶外道所出家二

卷五

三十四

人同心立其誓願若復更得勝是師者為我等說甘露勝道必相契悟爾時世尊有一弟子名曰馬勝威儀庠序入城乞食進止有方舍利弗見已隨到所止白言仁者汝是正師為是弟子馬勝言別有大師我是弟子又復

問言汝之大師說何法耶。答言諸法從緣生。諸法從緣滅。如是滅與生。我師如是說。時舍利弗聞是語已。即於是處速塵離垢。得法眼。淨歸到所止。為目連說。亦復如是。二人共相領諸弟子。俱詣佛所。求索出家。佛呼善來。鬚

髮自落。袈裟著體。執持應器。成比丘相。於聲聞眾中。智慧神通。各得第一。是二百眷屬。悉得出家。即受具戒。乃至得成阿羅漢果。耶舍等者。未檢此常隨等者。以此諸人。先並事外。艱苦累劫。一無所證。纔遇見佛。便得上果。感

佛恩深。故常隨也。然具四眾及龍夫等。今但顯一隱餘。流通分中。自沮者。下前則標指約主。望眾故言。與此則都結主眾。通論首末。相望事不異也。

卷

三

金剛經纂要刊定記卷第二

永樂北藏

釋金剛經刊定記

第一八八冊